圓覺經略疏之鈔

圓覺經略疏之鈔卷第二十三

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏二一釋標名辨相二一意云下正辨行相無起滅念者以不厭故無滅生死之念以不欣故無起涅槃之念疏差別性者明非實性熱濕等者舉喻以明類例也意如莊子逍遙篇齊物篇等各隨他性各得其志何用改張傷他自然愛憎者憎愛俗者俗樂動者動樂止者止齋與不齋乃至禪律講說一切如此作亦得不作亦得等疏此病下二一明病起因言無修習等者次疏可引便云爾時便有二十五輪三觀之初

又云如城四門隨方來者非止一路又云於諸修行實無有二失彼文意者迷彼無修之言是乎以淨覺心之意意令悟此天眞本具無修之淨覺以對自已心行不稱覺者對治令稱又常見覺體無妄而妄故須無修而修妄既無妄而妄修亦即修無修既迷此意乃自謂無妄何用更修不覺無身心中現見身心無憎愛中現行憎愛但自云我本不出覺城何用從門而入等故成此任病疏前則下二釋指體結名無記性者不記別爲善爲惡也七賢者謂伯夷叔齊虞仲夷逸朱張少連柳下惠也四皓者即終南山四皓

避秦歸漢。綺里。夏。黃緣生。周角。經止息妄情。疏二○一
釋標名辨相二○一生心下正辨行相。生心恐非者。故
不作種種行。隨情慮失者。故不縱任自在。波息水即
清明。塵盡鏡即朗照。未磨未澄。照之何益。今妄念旣
未止息。何用推察眞性功用。故云何須別照。疏息念
等者。相從念起。息念故相不當情。覺此無諸起滅空
靜之性。故云得也。非即覺性者。一則關於靈照。二是
色滅之空。故疏此病下二明病起因。從前靜觀等者。
倣前辨其迷錯之意。即可知也。經云。彼圓覺性非止
合者。破也。疏覺本下二一釋。指體結名二○一破其無觀。

謂例其無止而止而不能無觀而觀於中初四句以例立理夫無而見有有而見無皆是顛倒今且念是無照是有今既迷背二理故總爲乖失後四句正例破也破其偏治無而見有不治有而見無有而見無是隱義也疏又眞下二破其存止四句例破既起止皆違何存止而去起次故言下結歸經文正拂存止也若將對前意者拂偏止也所以者何以止若即觀止即非止今既一向是止即知闕觀今拂一向之止故云非也後故前下引證不應存止經滅除心境疏二二一釋標名辨相二二一前但下正辨行相釋以身空

者文具身心根塵已頻標示故但舉一以例之疏身
等者亦等於煩惱身心根塵也疏此病下二明病起
因皆云寂滅等者此文甚多此寂觀中輪輪如此看
經即見不待引也迷彼成此者彼是絕待靈心之觀
此是滅病由迷彼意故成此病又寂滅斷惑等言是
靈心中之絕待故經云無知覺明不依諸礙令但空
諸法絕於身心等相堅持空寂豈得意耶故下破云
非寂相故非寂者不言不寂但以闕於照故若見寂
即照故非寂照即寂故非照非照非寂寂照雙彰即
契圓覺餘意亦同上三迷前之意也疏夫覺下二釋

指體結名言似者寂滅之言斷煩惱之語全同前觀也理疎者如上說之經結明中疏二一將前下釋離病淸淨二一直銷文疏然上下二通釋意二一總標徵起疏一者下二別釋行相二一皆無觀慧然觀慧有二一稱體觀照起信中眞如三昧及前三觀中悟淨圓覺以淨覺心是也今四病中全無此故二一觀諸法空有等義今四中唯滅病云身心畢竟空無所有乍看似法空義然亦非觀慧但是作此解數謂是達空以不言了知等故任病中云於生死涅槃無起滅念亦是說此人心無此意念不言達之舉要而言四

病皆云作如是言。正是起計之辭。起計之心。名爲執

見。不名觀慧。既一一是生心作意而爲非病云何。三

觀何曾有作如是言之文。諸經勸讃亦何曾有此文。

故知只由修時。都無觀慧。故皆成病。如荷澤大師敎

人云。妄起卽覺。妄滅覺滅。豈不逈然異於四病耶。疏

二者下。二徧行。一行二。一明局故皆非。疏若能下。二

明通故皆是。作種種行者。初病中法也。任運閒者。二

中也。習起息滅者。三四也。常冥覺體者。有稱體觀慧

也。不得取四者。一一遣作如是言之計也。休作等者。

通明離病也。疏卽上下。二釋結定邪正。三。一正銷經。

懼落四中等者。有人懼落初病。不敢興起利益行。懼落二病。不敢泯絕無寄修無住法。懼落三病。不敢修無念宗。懼落四病。不敢觀空斷惑。由此遲疑之故。不敢決定發願尅志誓心修菩提道。旣無決志大願。即一切不成。斯爲大大之病。疏問爲下二問答通疑二。一問詳之可解。疏荅二下二答。若縱志別求者。有人遇著良師審知有道。如前所揀眞正。又離四病。然或因接引乖疎。或因其中別有情恨之人。不願同住。或自然性不相入。便不能師事修習。方爲縱志。更有餘事故。縱志別求。如何別求。如次所引文也。疏故善下。

三引證釋意。經辨事師之心疏二。一三辨下。辨科段
但令親近等者下。銷經文。其間意旨。曰以行因敎敎
籍明師。但逢離過明師。必示出塵之行。故不別明也
疏如善下。二正釋文三。一釋總示。普賢西遊者。卽法
華經說。普賢菩薩在東方寶威德上王佛國。遙聞此
娑婆世界。說法華經。與無量菩薩衆俱。到娑婆世界。
亦是親近供養之意。涅槃經說者。以彼經迦葉菩薩
云。善知識是趣菩提者具足因緣。是故名爲半梵行
者。爾時佛告迦葉菩薩言。我說名爲全梵行者。法句
經者文云。善知識者。是汝父母。養育汝等菩提身故。

善知識者。是汝眼目。示導汝等菩提路故。初六字。後一字。喻喻全用。今略可但具讀之。脚足荷負汝等離生死。梯凳扶持汝等至彼岸。飲食能使汝等增長法身。寶衣覆蓋汝等功德身。橋梁運載汝等度有海。財寶救攝汝等離貧苦。日月照曜汝等離黑暗。身命護惜汝等無有時。鎧仗降伏諸魔得無畏。絙繩挽拔汝等離地獄。妙藥療治汝等煩惱病。利刀割斷汝等諸愛網。時雨潤漬汝等菩提牙。下取意略引。明燈照破五蓋。善友教示正道。薪火成熟涅槃食。弓箭能射煩惱賊。勇將能破生死軍。如來破煩惱至涅槃。已上所引疏文。略列十喻文。稍不次。但簡而用。恐人難記持。但令取

意說也。疏從此後亦取意引用。結一二文。今具錄之。善男子。善知識者。有如是無量功德。是故我今教汝親近。此經但令親近供事不說所以。故引彼經說親近所以以釋之。於是寶明菩薩與諸大眾。聞佛說此妙法。及善知識甚深法要。舉聲號哭。淚下如雨。悲啼懊惱不能自裁。自念我身從曠劫已來。為善知識之所守護。是故今日值於如來。得聞深法。如是遇者。善知識力。非我力能。自念我等從本已來。未曾報恩。方便親近。說是語已。重復舉聲等。疏夫善下。二釋別顯相。親近者親之與近。有四句。一親而不近。同心意者。各住一方。二近而不親。或工商同行。或官司同仕。互相憎

嫉爭權爭利等。三亦親亦近。仁慈父母。孝順男女。恩愛夫婦道合師資無離別之緣等。四不親不近。即陌路人等。疏百萬障者。彼文云。若諸菩薩於餘菩薩起一念瞋心者。當知是菩薩百萬障門。皆悉開故。所謂不欲趣菩提障。不欲化度衆生障。乃至廣說也。論語云者。意暢事師。求法者。當須虛心求解。降志依人。而不能戮力。自持容易。向女子之志。疏故勝鬘等者。以菩薩化生。審知物性。柔弱者可以將護。以陵之必退。剛強者可以折伏。縱之犯人。文武之道也。經云。如虛空者。虛空與法同喻甚多。餘處多以喻法無生滅。周

徧含攝或喻佛無心等。令但喻心無改易。不喻無心謂常須恭敬供養承順顏色記授言教豈得無心乎疏薩埵者此云有情即衆生也。疏結因下三釋結益經云方入圓覺者反明。若不如是盡命事師即不得入圓覺也經所治中。疏生心作意等者並是四病行相。後云即除諸病者亦四病不一。故云諸也經觀人中。疏七品行慈者瑜伽論說。習學慈心之者不可頓成。須作方便漸引凡心令慈行成就方得怨親平等既慈能與樂與樂亦須平等。言七品者上中下親三不怨不親下中上怨等也。謂遇於上親令與上樂灼

然稱可其心謂竭力供事父母甘脆或與妻子兄弟上妙之物其心皆能中親下親如次降殺所奉之物不怨不親任運不能與物次中親與上樂雖校一等亦可就之即下親中樂非怨非親下樂得此心熟又令下親與上樂乃至下怨與下樂乃至下怨與下樂更一轉即不怨不親與上樂如次下怨中樂中怨上樂如此漸漸引至上怨與上樂即能為之便成怨親無二同佛慈也經科等心觀法者前標妙法結以正觀似答所依之法其中又離四病此中標不解脫結以除病以答除去何病其中又令觀法故不妨除病

依法參而用之。經發心深廣疏二。一五顯下會科段。答第五者。前四皆前後挾帶參而答之。令義勢相涉意思連續。唯此一向答發心也。二正解文。經總標發心中云。作如是言者。言亦意也。疏因地等者。華嚴一部。多明此相。就中初發心功德品。始末唯顯此發心行相。一一校量功德。略如文殊章初。菩提心體相功德處引說。若無心願者。夫願是誓心尅志。情中願樂。的欲作如是如是之事。情發於中。而形於言。哀見今時淺識之流。但以言辭及紙上文字而發願。都不反驗自意如何。故言心願也。策引者。策勸引導。天台令

憶本初發心者是願力也行不成者夫願者主心行者是迹所作之行若無宗趣名爲牽爾之心無記之性寧契菩提況無願力則心勇卽進心倦卽退何能始終不易尅獲勝果乎經別明心相疏二一二別下釋科文同金剛者如次下所引若約天親所判是答云何住問令住四心也若約無著所判十八住中卽當第一初發心住今此還當發心之文彌勒頌者本因無著菩薩入日光定上昇兜率請問彌勒菩薩金剛經義彌勒爲說八十行頌以釋一卷經文無著傳於天親天親造長行三卷以釋此頌故疏引本頌半

偈列四心矣。後半云利益深心住。此乘功德滿。利益心是普度證果義。深心是稱理無度無證無始終義。住字正答所問。故前大科。潛用此意云。顯發心深廣。廣是普益。深字又同四中。一廣大心者。三界普度故。二第一心者。令得最上極果故。三常心者。衆生本寂。常住不變。無始終故。四不顚倒心者。無能度我相。無所度衆生相故。若有我人等相。卽非菩薩。二正釋經廣大第一中。疏四生者。胎卵濕化也。已如彌勒章釋。九類者。四上更加五也。若有色。五也。卽是四禪。若無色。六也。卽是四空。若有相。七也。除無想天。及無所有處。餘皆有想。若無想。八也。功德施論云。第四空

中有想是空識二處。若非有想非無想九也。則無想是無所有處也。有頂天。疏無

餘涅槃者非四涅槃中之第三。彼同二乘故。乃是無

住大般涅槃也。不餘二乘。菩薩變易生死及諸細障

故云無餘。故法華云若得作佛時。具三十二相爾時

乃可謂永盡滅無餘。涅槃者秦譯爲滅度。故次經云

而滅度之。若以新翻。即云圓寂。廣如前涅槃章說虛

空眾生等者。通顯發心行相。故華嚴十種行願。一一

結云虛空界盡。眾生界盡。眾生業盡。眾生煩惱盡。我

禮乃盡。彼第一是禮佛行願也。餘稱讚供養。乃至第十迴向。一一同此。以虛空界乃

至煩惱。無有盡故。我此禮敬。無有窮盡。念念相續無

有間斷身語意業無有疲厭故此云虛空眾生無有邊際等眾生之言舍於業煩惱也悲願亦復如然者正同彼云我此等也由發此願等者若以即時之心猶是宿習之性豈背忘已濟他但心心策發以此願境而爲觀智熏習日久自然成性乃至得證菩提無心而化其化大焉經常不顛倒中疏我入覺者必不別有覺爲可入也如前四相章初所說亦如前湯銷冰喻我既如此眾生亦然故天親論具云菩薩取一切眾生猶如我身自身滅度無異眾生滅度如是取眾生如我身常不捨離是名常心利益據此即知自

他平等方是常心常心者無始已來本無我及衆生等相但是圓覺無增減無始終無生可度無眞可證本來如此方爲常心經云除彼等者然自及他約虛妄之想者各具我人衆生壽者等四今就文勢語便且以我爲能度以衆生配當所度不妨所度衆生亦自有我能度之我亦有衆生詳之可見矣疏故天親等者遠離是智依止已下是所離障於中依止是總餘則是別謂身見是我相卽能度也衆生是他卽所度也故結云等相無著云者已斷我見等是離我想故信解下是離衆生想總是彼經下指配彼此文同

其不顛倒心彼經反明此經順顯詳文可知經偈諷中疏長行違己同凡者文云了知身心畢竟平等與諸衆生同體無異如是修行方入圓覺敬師如佛者前約違理此約起行又違己同凡喪其我慢仰師如佛增其恭敬敵體相對以成至行若普觀衆生而恭敬及一切普化自他相對應有四句一約理觀他是佛約情觀己是凡以成恭敬之行二約情計觀他是凡愚苦身約悟解知我同佛智可救以成大悲之行三俱約事相觀佛勝己以增自利之行觀衆生劣我以增利他之行四俱約理性以成無我平等究竟解

行。疏但諷能治者。長行即先敘所治由有無始憎愛種子。故未解脫也。犯戒因者。前彌勒章中敘惡業云境背愛心。而生憎嫉。造種種業。生鬼獄故。四相文初亦從憎愛展轉。乃至業流轉等。不能繫引。違戒德者。戒是波羅提木叉。此云別解脫。故遺教經云。戒是順解脫故。能治敵體相反。故成治義。上來依師離病文竟。

圓覺經略疏之鈔卷第二十三

圓覺經略疏之鈔卷第二十四

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

經道場加行疏三。一後一下。釋科文。得道之處名曰道場者。此含理事。事者。如佛於摩竭提國界。大樹之下。坐禪而得菩提。其樹亦號菩提樹。理如淨名經說萬行皆是道場謂直心等。又華嚴讚佛身。恆徧坐一切道場。言一切者謂智身徧坐法性道場。法身非坐而坐道場。色相報身安萬行道場。化身安水月道場。障重者釋加行也。心浮者釋道場也。疏問此下。二問荅料揀文相可知。三開章釋。經進問中。疏義如前釋

者。前問法菩薩名皆不再指。今此指者意令再釋。令再釋者。正宗經終。結歸宗本。最須常要知故。因此總敘一經。血脉連帶。故此菩薩名是經題。故前釋者。即序分中疏云。然此正宗中。諸菩薩等。與佛問荅。本意欲顯圓覺。但緣節節過患未盡。義意未圓。收機未普。故表法菩薩未標圓覺之名。今有三意。得名圓覺。一前雖病盡理圓。仍恐下根難入。此又曲開方便。三期道場。即上中下機普歸圓覺。二由前節級行解已圓。至此名爲證極。證極之境。更無別體。唯是圓覺。三最初標圓覺爲陀羅尼者。從本起末。今顯義已周。還至

圓覺者。攝末歸本。表此三意。故圓覺菩薩當此門問。

經請後中。疏躡慶前者。叙大智。疏舉所爲者。叙大悲。

如世慈父。得樂卽思其子。菩薩心行。悲智常行。經結

前中。疏正法像法者。年數前已敘之。此二俱從佛滅

後。方說住世年載。若佛在日。卽是法主。更不在言之

緣。文中但言末法。故以佛滅後。當其正像矣。疏永揀

餘性者。彼說五皆定性。皆是本有。本有二乘。無種性

者。則永揀之。唯收大乘性者。故敘五位之初文云。謂

具大乘二性者。略於五位漸次。悟入一本性。住種性。

謂無始來。依附本識。法爾所得。無漏法因。二習所成

種性。謂聞法界等流法。已聞所成等。熏習所成。要具大乘。此二種性。方能漸次悟入。唯識彼五性宗。有本不具大乘性者。故云要具。慈恩釋云。但言大乘者。揀彼定性二乘及無種性。即知餘二乘無性。及不定中一半。是不具者。永無具義。據此即如今學唯識論人。五性之中。必皆是具者。應合有多分人。枉功修學。必無解行悟入之義。故若此宗中。盡合習之。未曾熏習無種之者。熏成種故。來生乃至幾生。再遇緣必發生故。然合剋志道場。且被已有種者。故云具大乘性。以未有宿種者。終不肯入道場。故疏闡慧開者。當三重

因中第一重也。疏菩提心者。第二重因義。如文殊章初已釋。經期限中。疏如法華中官事者。文云。譬如有人。至親友家。醉酒而臥。是時親友。官事當行。以無價寶珠。繫其衣裏。與之而去等。菩薩以度生。爲公家之事。以自利行。爲私己之事。如同國家賢良大臣。以利濟蒼生爲公事。以自己家產爲私事。疏王賊命者。三種皆有難字。謂王難。賊難。命難。三者總名梵行難也。水火等緣。亦屬命也。不同律中。一一別開。或國王不信佛教。禁斷法緣。或賊徒草擾。難爲安住。或種種障礙。涉於愛性命之緣。皆爲他事。他者總自不由已之

義也。故知雖有此等礙緣。尚須隨分思察。若無此等。便合加行全功。今有人都無此等障礙。又無度生之緣。尚未能思察。況更道場加行耶。仍安然不驚。悠悠而過。大奇大奇。量剋三期。無別義者。有人胸臆說。三期日數之義。大是僻局。必不得爾。天台曾立志加功百日。誓求證悟。便得旋陀羅尼。及乎習法華禮懺道場。唯製三七。般舟道場。復製百日。方等經中。道場法式。又云。當以七日為期。多則無妨。少不可減。諸教之中。說道場之文甚多。不可備引。皆日數不同。儀式亦異。豈可一一別有義耶。長期下根者。障重難盡。故中

下如次可知。反於此者。長期上根。謂能精進堪任。勤苦。多時不退。故。下期下根。謂性懈怠。不能久受艱勞。易卽能行。難卽便退。聞道日久。卽不肯修。故。佛俯就接引。八十日亦許。中期中根。進怠處中。量力而製也。若約利鈍而配。卽兩勢俱通。且就利根者。謂聰利。解怠者下期。怠故不肯久。利故障易盡。利而精進者上期。鈍而怠者下期義意例上可知。其中期者。一切皆取處中性也。佛意多含。且就大綱而製。然衆生根性欲樂。種種不同。臨時製宜。不可判定。但量自他之力。或上中下。疏事理稱可者。有人但言心淨卽得。何必

嚴淨外相道場。心不攀緣卽得。何必局居一處。猶如囚繫。此乃但約道理而言。不細察自心難淨易淨。難安易安。且染心生起。必假染緣。如何淨心成就。不假淨緣耶。問。其中忽有上上利根。一悟之後常與道俱。易淨易安。何妨他有此言耶。荅。若是上上利根人。必悲智具足。能護衆生。心行方便。勸製的不作此言。作此言者。終非此類。問。何妨他還遇上上根人。作此言耶。荅。此則屬前通別觀行。誰抑他入此道場耶。然亦須安處徒衆。宴坐靜室。若通若局。終須令緣起心行。與所悟理相應。故云事理稱可。謂內外俱淨。身心總

安矣。經隨相用心中。疏三。一對當下。釋想其勝緣。當知唯心等者。此兩句全是論文。彼標云。正念者。當知唯心等。正思正念義同。故以彼釋此。又唯心之義與此意同。爲佛滅後。設像而觀。卽是帶境。佛在世時根緣俱勝。不假外境。直觀心佛。故言唯心。言根緣勝者。論云。如來在世。時勝眾生利根。根勝能說之人。色心業勝。緣勝圓音一演。顯緣勝相。異類等解。顯根勝相。疏不覩眞儀等者。且佛在日。暫因昇忉利天。爲母摩耶。三月說法。優塡王憶戀情切。猶使刻旃檀木。爲世尊像。禮拜供養。況佛滅後。不覩金容。而不能施設形像。而觀瞻耶。豈道

心不如丁蘭之孝心耶。況假之引心入法乎。引心者。因見丹青形像。便想得世尊化現生身之像。眼目精靈。身手動轉。慈顏喜色。言語靜默。處大衆中。巍巍堂堂。猶如目前。雖目覩丹青。而心注佛相。次因此相。的知化現。如鏡中像。像者。必依於淨明。佛相者。必依於寂照。喻中既目覩影像。心全見於淨明。法中即目覩化相。心全見於法報。法報既爾。我心亦然。心同佛心。融心爲佛。從此修於三觀。是何魔等。敢惑亂耶。何空華之煩惱。能障蔽於心耶。故次云。相即無相。即見如來。金剛結示。其在茲矣。亦可下重釋還同如來二句

也。前釋者。以心法化。現生身之相。昭昭如在目前。爲同在世之日。此則以在日一期之化。爲常住也。今解者。則直以世尊理智眞身。爲常住也。故云。亦可就中。意在報身。報身眼耳等。一一廓周法界。有身可說不滅故。可仰慕故。經云。懸諸幡華等者。明助緣也。本意敬佛設像。因此莊嚴道場。誓期日數也。如方等者。至下事懺中。當略引說也。疏去其下。二釋禮懺儀式。三釋經。三七日去。其久近等者。此意如上三期之說。疏次下下。二釋稽首諸佛名字。二。一懸敘。三。一備列八種禮佛法。經者。說禮佛方法也。經旣顯標禮佛。禮佛

卽是所宗。餘七皆是禮佛由緣。謂供讚是禮佛流類。懺勸喜是禮佛之意。由欲懺等。故禮敬以申懇志。七是都迴禮等。功德。向於三處。八申陳意所希望。彼旣顯以禮佛。餘是方法。今經次云。稽首十方諸佛名字。卽正舉所宗。懺者。總舉所申禮敬之意。理合具諸方法矣。然此八種通說其益。則俱能遠離垢障。速證佛果。若別說者供養除慳貪障。感大財富。讚佛除惡口障。得無礙辯。禮佛除我慢障。得尊貴身。懺悔除三四障。得依止具足。勸請除謗法障。得多聞智慧。隨喜除嫉妬障。得大眷屬。迴向除狹劣障。成廣大善。發願除

退屈障。總持諸行。初供養者。尋常文云。嚴持香華。如法供養等。然供養有三。謂財法及觀行等。具如大疏所明。二讚佛者。即尋常梵音文也。是勝鬘夫人歎佛之文。又上座別讚云。佛眞法身。猶若虛空等。諸經讚辭甚多。不可繁引。三禮佛者。則七佛。十方佛。三十五佛。五十三佛。賢劫千佛。乃至佛名經。隨意廣略。一一有經。讚其功能。四五已下。皆如尋常依時禮懺所唱。亦或廣或略。唯晨朝禮最備。四懺悔者。偈云。十方無量佛。所知無不盡等。五勸請者。凡小自度。但懺而已。菩薩愍衆。故須勸請。此有二種。一請轉法輪。偈云。十

方諸如來現身成道者我請轉法輪等二請佛住世偈云十方一切佛若欲捨壽命我今頭面禮勸請令久住等六隨喜者偈云所有布施福等隨所見他善事而生歡喜又隨順歡喜由昔不喜故今隨喜心而慶悅彼以除之也七迴向者偈云我所作福業一切皆和合等謂迴已修善向於三處謂實際菩提衆生展局成廣如迴聲入角所以要此三者其必相資一即具三方成一故八發願者偈云願諸衆生等速發菩提心等謂策勵運意爲發希求樂欲爲願即四弘誓或五願也彌綸諸行直至菩提菩提心戒以之爲體然上八

種生起有緒謂發心香華供養口讚身禮文洗滌法器欣求法雨攝他同己迴向三處願皆成佛然行願雖云十種但於勸請迴向中開爲別義也疏今略下二配指此經可知疏論中下三引文例證論卽起信華嚴卽普賢行願經引此二文例證皆亦有此八種之意也疏禮佛下二正釋三一略釋禮名可知疏準勒下二引文廣釋二一總釋七禮言勒那三藏者華嚴纂靈記云三藏是天竺人也旣至此土華音又通講華嚴經道俗雲集講文忽有一人執笏形如大官云天帝今請和尙講華嚴經都講維那梵唄法事所

須咸須備具講席眾僧皆悉同見言訖便隱三藏及都講維那當時奄然卒於法座優劣有七者然於中兼含是非非中有二節第一二也此一向劣仍是過患餘五則前前劣後後優也我慢禮者身依次立心無恭敬高尊自得恥於下問如碓上下唱和禮者徒肅形儀心無淨想高聲喧雜辭句渾亂此二非儀也問既知非儀何必敘列同作觀門答舉過以訶說非令止以就觀行也故從心發等者情發於中而形於言讚詠之不足故懇到而禮拜之也運身禮拜運口稱名五輪者手足及頭著地者經中令一一發願云

我今五輪於佛作禮。爲斷五道。離五蓋。令眾生常安住五通。具足五眼。願我右膝著地之時。令諸眾生得正覺道。（右是順義。故成正覺。）願我左膝著地之時。令諸眾生於外道法不起邪見。（左是違逆。故表邪見。）願我右手著地之時。猶如世尊坐金剛座。右手指地。震動現瑞。證大菩提。願我左手著地之時。於諸外道以四攝法而攝取之。令入正道。（左右表邪正如上。）願我頭項著地之時。令諸眾生離憍慢心。悉得成就無見頂相。（皆發等流願也。）無相禮者。自此已下。皆述身口恭敬禮時。作此觀智。非謂身口都不禮敬。但將無相等以當禮佛。善須思之。若以觀智便

名禮佛。不須身禮。即第三中。亦應但以恭敬。便爲禮拜。不合運於身口。義例如此。豈不誤焉。問。大乘宗於意地意起名犯。即名破戒。何妨例此心禮。即成功德。荅。彼起意作念。的擬運身口。行殺盜等。心念成就。竟無悔意。故今但的擬運身業禮。口業讚等。心志決定。竟無猶豫。縱未遂嚴淨道場。作禮之間。灼然已生功德。若無意擬運身口。元無功德。如本無意擬殺等。亦無罪也。然觀智既成。觀境常現。行住坐卧。禮不間斷。但觀心不退。自然流注。如受惡律儀之人。屠獵劫賊等業之類。殺等之心。念念流注。不必正殺正盜也。深入等者。能

所俱寂也。蕩蕩無礙。是離能所。合法性之相也。起用禮者。問。能所皆如影像。如何得禮敬義成。答。謂先觀己身心。是無明勢分從染緣起。今以正智觀之。無性即是一眞法界。然後觀此法界。不守自性。常能隨緣而起。遂禮拜恭敬。一心歸投。托諸佛淨緣。引起身心。隨此淨緣而起。名淨緣起。如影從鏡現。不妨運行歷位。漸漸增進。行位而行。位皆然。無有一法。不依法界。托緣而起。故皆如影。旣身心無性。合於法界。法界無所不徧。故我身心。隨所依法界。亦無所不徧。無所不禮也。故云徧禮。一切身內佛者。如塵中大千經卷。如

弊布囊眞金。如焦模中佛像。如器中之䋎音等。不緣他佛者。不取相也。若外有可觀。邪人行徑。若能反照解脫有期。見佛可禮者。雙遮外境佛及身內佛。身內佛者。同中論說。如來在五陰中。破云。如來應小。五陰應大。故偈云。此彼不相在。亦邪見者。中論宗正破二乘邪也。亦可即金剛是人行邪道。此雙遮內外佛。故觀身下二句。淨名經也。名平等禮者。結歸所標實相也。文殊云者。入佛境界經中文也。問。古德集此名無相禮。何不於第四門引之。荅。古德揀取著事相。通名無相。無相之言。通此四門。或古人唯知有法相無相

二宗不開此等權實今既開之則此偈當此門以無相正是所觀之理不得無所觀故等者餘九偈二一皆云敬禮無所觀也然上七種禮三通人天二乘及六度菩薩宗教中禮四即始教中空宗禮空是大乘初門故五即經教中從體起用六即終教中顯實宗也不計空色直見本覺真性七即頓教禮也並如文思之疏然後下二別釋後四疏文約三觀三諦配釋義相可知疏今經下三結配此經疏具云下三釋求哀懺悔四一釋懺悔名此云悔過者此釋則翻懺為悔但是一義也別說者即懺悔兩字各是一義懺名

陳露者義翻懺字如佛名經云懺是懺謝之名悔以悔責爲義西塔律疏云興善伐惡爲懺追變往愆爲悔意亦大同餘如別卷疏其所下二明所懺障惑業報者惑卽煩惱謂貪嗔癡等根隨煩惱業卽善惡不動等報卽果報謂苦果也三障者如佛名經說然其罪相雖復無量大而爲論不出其三一者煩惱二者是業三者果報此三種法能障聖道及以人天勝妙好事是故經中目之爲障所以諸佛菩薩教作懺悔此三滅者八萬塵勞皆悉清淨疏今欲下三明障起所由不覺者根本迷也故佛名經云獨頭無明爲煩

惱種。今雖已覺。倒習猶行。亦長須悔恨。起貪瞋癡者。然煩惱雖有其十。猛利發起。是此三也。故此三為業之因。發身口意者。能發是身業。所發是身具。所造是善惡不動業也。受諸苦報者。受有順現。順生。順後等三報也。佛名經又云。此三障者。更相由藉。由煩惱故。以起惡業。惡業因緣。故得苦果。此中有三重展轉。以三障之名。配屬文相可知。更不繁敘。疏懺有下。四正明懺法二。一總云責心者。悔恨無始已來。不早親近善友。發菩提心。而乃責認身心。我相縱恣貪瞋嫉妬分別見慢。造種種業。如蠶作繭。自纏自縛。苦苦。壞苦。

行苦無有出期。三障俱懺者。準佛名經。先懺煩惱云。是故今日。先懺煩惱。諸佛菩薩入理聖人。種種訶責。名此煩惱以為怨家。何以故。能斷眾生慧命根故。亦名此煩惱以為怨賊。能劫眾生諸善法故。亦名此煩惱以為瀑河。能漂眾生入生死海故。亦名此煩惱以為羈鎖。能繫眾生於生死獄故。所以六道牽連四生不絕。當知皆是煩惱過患。次懺業障。由業巧作六道。令各不同。懺有三種。一伏二轉三滅也。然小乘唯時定報不定者方除。大乘則一切皆滅也。後懺報障佛名經云。非空非海中。非入山石間。無有地方所脫之

不受報。唯有懺悔力。乃能得除滅等。疏若就下。二別善惡不動三種業中。唯別懺惡業也。善及不動。但以迷心取相求有。故成過患。若離其病。不除其法。故此不懺。若惡業背理招苦。一向須斷。故此懺令滅也。遮罪者。因佛遮制。違制成罪。性罪者。法爾犯之有罪。則十惡是也。準小乘宗。四重八重。不通懺悔。僧殘已下。四篇方許。餘如別卷。作法者。小乘懺要請大比丘為證。對大僧具五法。一袒右肩。二右膝著地。三合掌。四說罪名種。罪名謂僧殘。波逸提。種是種類。如於僧殘中。自弄。媒嫁等十三。五禮足。若對小夏。闕無禮足。但行四法。若僧殘罪。須請二十清

淨僧令六夜行摩那埵供給承事也。七日滿僧爲羯磨除罪還成令淨。如本所受。尼則集當衆四十淸淨大德。若輕罪則一日承事不必集也。大乘亦有作法。文下引方等經中是疏卽須起行等者。於作法懺中。兼卽起行也。事如方等者明事懺也。謂彼經令先嚴淨道場香泥塗地。及室內作圓壇彩畫懸五色幡燒海岸香。然燈敷高座。請二十四尊像。多亦無妨。設餚饍盡心力。新淨衣服鞋履無新洗故。出入著脫令無參雜。七日長齋日。三時洗浴。初日供養僧起意多少別請一明了內外律者爲師。受二十四戒。及陀羅尼

對師說罪。要月八日十五日當以七日爲期。此不可滅。若能更進隨意堪任。十人已還不得出此。俗人亦得須辦單縫三衣備佛法式。旋繞一百二十匝。却坐思惟等。廣如經說。佛名經者。方等多明作法兼起行。佛名多明起行。少說作法。又兼理也。文云。夫欲懺悔必須先敬三寶。所以然者。三寶卽是衆生良友福田。若能歸敬滅無量罪。長無量福。能令行者離生死苦。得解脫樂。先當興七種心。以爲方便。一者慚愧。二者恐怖。三者厭離。四者發菩提心。五者怨親平等。六者念佛報恩。七者觀罪性空。生如是七種心已。緣想十

方諸佛賢聖擎拳合掌。披陳至到。慚愧改革等。理行如淨名下。明理懺也。即優波離爲二犯律比丘懺悔。維摩詰訶云。無重增此二比丘罪。當直除滅。勿擾其心。所以者何。彼罪性不在內。不在外。不在中間。如佛所說。心垢故衆生垢。心淨故衆生淨。心亦不在內云云如其心然。罪垢亦然。諸法亦然。不出於如。如優波離以心相得解脫時。寧有垢不。我言不也。維摩詰言。一切衆生心相無垢。亦復如是。唯優波離。妄想是垢。無妄想是淨。顛倒取我例知。諸法皆妄見。如夢如燄。如水中月。如鏡中像。以妄想生。其知此者。是名奉律。乃至時二

比丘。疑悔即除。發阿耨菩提心。餘如別卷具引釋也。
難曰。觀罪性空。罪即滅者。觀福性空。福亦應滅。荅曰。
不也。以罪違性。福順性故。眞性望罪。是能治。能治顯
時。所治之罪即滅。望福是能生。能生顯時。所生之福
無盡。故金剛經云。無住相布施。福德如虛空等。又普
賢觀經。及華嚴隨好品。亦具二種懺。觀經明晝夜精
勤禮佛。及是事懺。觀心無心。從顛倒起。若欲懺悔者。
端坐念實相。即是理懺。隨好品中。等眾生界。普身語
意業。悔除諸障。即是事懺。觀諸業性。非十方來。止住
於心。從顛倒生。無有住處等。即是理懺。事懺除末。理

懺除根又事懺除罪理懺除疑餘義具如大疏疏感應下三釋感應獲益或見等者所見無準或佛摩頂或種種華光說法等故言或也見者或於定中心忘身處之想而忽見之或於觀中見眞性隨緣成如此相據義雖成一切不唯此相然且當正與此相相應或眠夢中見如是等總名遇善境也不作聖心者佛頂經中說諸勝相皆結云不作聖心等今用此語若天台等者即彼止觀第九門中明善根發相有其眞僞僞者隨因所修數息等禪（彼先說五停心觀發相後始明此眞僞故）所發之法身手紛動或重或輕或寒或熱或念散善或

起惡覺乃至憂喜驚樂此名邪定若人念著多好失心或鬼神知之則加勢力令發諸定智辨神通感動世人謂得道果乃至命終墮鬼神道若因此行惡即墮地獄若能知之正心不著即當謝滅眞者無有如上之法一一禪發即與信等相應（與信進念定慧五根相應等者等餘四）故分明清淨內心悅樂智鑒分明身意柔輭微妙虛寂厭患世間唯欣出離若見此善根發時應隨所宜或止或觀修令增長今經云遇善境界即信等相應

經離相用心中

圓覺經略疏之鈔卷第二十四

圓覺經略疏之鈔卷第二十五

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏二、一亦名下。正釋可知。疏然論下。二會通。除惑等者。惑業在心。如塵泥在水。令懺除之。如水去泥滓。攝動者。謂雖除惑業。不貯心中。掉舉浮散。任運流動。或種種思慮修習何成。如四病云。作如是言。豈是貪瞋。豈便結業。又前云。虛妄浮心多諸巧見。皆同此說。故須攝念澄心。如水清而澄渟也。空者。由除惑業。故寂者。由攝馳散故。方能等者。如水現像。經摽異中。疏此泥經等者。今取意撮略引之。證二戒不同。非證道場

之事。彼經云。聲聞乘人。雖淨持戒。於菩薩乘。不名淨戒。菩薩乘人。雖淨持戒。於聲聞人。不名淨戒。優波離聲聞人。不應乃至起於一念。欲更受身。則名淨戒。於菩薩乘。最大破戒。菩薩乘人。於無量劫。堪任受身。不生厭患。名清淨戒。於聲聞乘。最大破戒。又菩薩不盡護戒。聲聞盡護。菩薩持開通戒。聲聞持不開通戒。更有要文。別卷具引。疏六和者。梵語僧伽。正翻云眾。義兼和合。若但言眾。何異鄽肆。多人聚集。或軍營羣吏皆長同一處。互相侵謀。爭名競利。若唯云和合。何方二人同心。或共謀惡。或夫妻之類。故須具云眾和合

也。和合有六。謂身。口。意。戒。見。利。身和共住。口和無諍。意和無違。戒和同修。見和同解。利和同均。經正陳中疏怖魔者。初出家時。魔宮振動。比丘是能怖。魔是所怖。非謂怕魔。謂令魔驚怖。名怖魔。如云驚軍動衆。乃是軍衆驚動也。乞士者。上從善知識乞法。以鍊神。下從檀越乞衣食。以資身。淨戒者。有表而受。無表而持。緣具心眞。故名淨也。有人加淨命。破惡。以爲五義。今以乞士。是乞衣乞食。正命。離邪。如法而活。卽是淨命也。淨戒不犯。卽破惡也。故不別列。經云優婆塞夷者優婆。此云近事。塞夷。則是男及女聲。四分律文云婆

私。皆梵音小異耳。經云。修寂滅行者。理實而言。既修三觀。即有至靜。起幻寂滅等三行。今通言寂滅者。正是中道圓覺。迥異二乘。兼含揀權教菩薩故。疏八識等者。本章已釋。四智者。菩提章中已釋。其銷經義意可見。但逐難略指。疏五識取塵等者。率爾眼識同時。意識等也。疏小大安居等者。料揀大小也。八對皆上小下大。務其文略。不能一一指之。然所對小乘之行。皆約結大界內。眾和合安居。依法之行。其中或有難緣。或別事故獨居者。或二三人居者。此不對之。以事希。故非佛教本意故。是別行法故。言所依者。若據嚴

淨道場亦是所依緣經云以大圓覺爲我伽藍故取圓覺也又道場日滿夏日未滿不妨東西故不取道場又修觀之時忘於身及處所之相故也大中示現安居及賓相住持自稱名等皆是經文示現者陳辭句及標心也其中小乘定實事相對首如常可悉然心不起念念起背本不間斷覺無上菩提等設不安居道場觀門本亦如此今取以爲安居相者有二意一明言示現安居二因說安居便形對小乘說故問大小二藍何寬何狹答若以成相即大寬小狹界內及圓覺故若以破相即小寬大狹身出界及當處念

起故經誡取中疏二之一總標下定所證境是加行中之說證也故云總標等謂加行克脩三觀雖在後段說之此是道場中修證儀式故總標畢誡修三觀之人若證見境界非先所聞不得取著也疏謂信下二正解釋然斯文甚要餘處所無至於天台辨禪門修證最備亦無此誡若得此意天台覺魔事一門及邪禪善根發相一段都無所用若失此意則縱全用彼二處之文亦說邪魔之相未盡矣別異境相有何窮盡故唯除實相餘皆魔事故有證有得皆名邪故願諸學者諦思念之元來不異者明證與信始終不異

也謂信若不信圓覺餘信皆邪如三聖圓融觀說由此義故經云發心畢竟二不別及初發心時即成阿耨菩提又云因該果海古今傳云初發心時與佛齊功皆斯意也若不解此義如何會如上等文文中易見隨難釋耳經荅加行中疏二一二荅下科分三隨釋經正觀中疏前威德段中圓說者具二利也餘文詳之可見經觀成中疏二一此有下釋標釋二一釋標文治諸覺觀者據五停心觀對治之中藥病如此不取餘四者悟淨覺人全無愚癡亦不著我貪瞋麤重已能覺之伏之故不作餘四觀唯思覺微細非所

執法任運而起最難制止。正障禪觀。故此先取數門以治之也。入妙境者。寂滅中道。是此觀中所觀境故。然修下。釋修息也。修出入息者。非唯繫心不散。抑亦易悟無常。以喘息出入。是壽命生死之所依故。又萬物皆因此息而有。今覺此氣息都無根源。雖云氣海。何有深廣之實。由此觀之。易悟諸法空故。今此標列。但依出入息道。有六門方便修之。此是內行根源。三乘要道。故瑞應經說。世尊初詣道樹。加趺坐草。欲習佛法內思安那般那。（梵語。此云出息入息。）一數二隨乃至六淨。萬行開發。降魔成道。佛為物軌。示迹若斯。三乘正士

豈不遵稟。又提婆菩薩破外道已。亦勸修此門。然此六中。準大疏釋。各有二相。一修。二證。數中修者。調和氣息。不澁不滑。安詳徐數。從一至十。想心在數。不令馳散。證者覺心在運。任於息緣。卽捨數修隨。下皆說捨前修後之意。隨中修者。隨息出入。想心緣息。無分聲意。證者覺息長短。徧身入出。心息任運相依。緜緜若存。恬然凝靜。止中修者。不念前二。凝寂其心。證者覺身心泯然。不見內外。觀中修者。定中觀於微細出入息。想身心不實。剎那不住。定何所依。證者覺出入息徧諸毛孔。心眼開明。徹見三十六物。得四念處。破四顛倒。還

中修者反觀觀心無所從生何有觀境境智雙亡道
源之要證者心眼開發不加功力任運破析反本還
源淨中修者知五蘊空故不起妄想心本淨故證者
如是修時豁然開發三昧正受心無依倚或證五方
便或無漏慧發等或依次下明修之儀式然天台總
列十門今此略用兩門之意謂一次第相生二隨便
宜也言依次者即次第修此六門如上引釋或隨便
宜者謂於六中調試其心各經數日即知便宜隨便
而用心若安隱必有所證證者謂種種禪定廣如疏
釋者大疏具用五門初二如上三對治四旋轉五觀

心一一列釋故云廣也疏由前下二釋釋文二一正釋由前至心淨者釋經先取數門一句躡前因息數而入心數或不由息但入心數故了知心中等言故了知者總含兩般之意但修成皆能知也問經云心中了知何得此云了知心中豈不倒耶答二義皆具謂只是我自己心中了知非別有能知之慧又還只了知我心中生滅等念非了知心外實有定法故應如此釋之豈是倒耶麤細者約論中生住異滅開爲三細五麤（除業果故唯五）以辨麤細如次下疏中自配麤者五麤細者三細又麤中之麤異滅二相細中之細唯

是生相細中之麤住相中前二麤中之細住相中之後二妄念者總指也本中三細末者五麤又住等三相皆末生相爲本又生等四相皆末根本無明爲本分齊者生相及住相中前二在本識中餘皆在事識中又前麤細各有本末各有部分限齊故論云生滅相有二種一者麤與心相應故心所與心王相應或境與心相應二者細與心不相應故以無心王心所之相而可相應又麤中之麤凡夫境界麤中之細細中之麤菩薩境界細中之細是佛境界界即分齊之義也頭緒數量者總結上也謂四相猶如首領一一相中各有眾多生滅等法展轉

因依生起皆有綸緒不相離亂乃至八萬四千不離四相故云頭緒數量也生中一者業相也滅中一者起業相也住四者轉相現相智相相續相異二者執取相計名字相皆如前文頻有引釋訖疏據論下二證同二一正指同三一敘義凡夫覺滅等者前淨慧章中已具辨訖疏故論下二引文言乃至者亦云以無念等故而實無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故前文已引故此略之疏釋曰下三釋意正釋成論意與此同矣疏問文下二通妨難應具問云此觀文首便云先取數門都無無

念之言。何得云正當此門。應具答云。人難解經。良在於此。且三觀體用法義分齊。在威德菩薩所問章中。至二十五輪再說者。猶且明修三種時。或單或複或具不具相兼定慧修之分齊。謂至靜動用寂滅等各別。今此門中直明趣入方便。且令數門調心息於攀緣覺觀諸念自寂。即入妙境。但是修習彼之三觀元無兩種三觀。故辨音問云。此諸方便有幾修習。此段菩薩問云。三種淨觀以何為首。皆舉前法以問修之儀式。今云。論中無念同此者。此觀根本文云。不取幻化及諸靜相等。三種絕於對待之念。結成寂滅之行。

至諸輪中。一一皆云寂滅。具如彼中已釋。夫寂滅者。生滅滅已方名寂滅。故科云。絕待靈心觀。絕待者無念也。靈心者。一覺也。以此云同。何所疑耶。今云寂觀但取文少。非謂捨於前名。故次云。正當絕待意在此矣。縱就數門而論。亦本爲對思覺等念。念已止息方見生住等念。故前云。由澄諸念。覺識煩動。夫有念者必不見無念之理。前已頻有徵釋。善思念之。然疏中云文在前章者。有二意。一若約法義體用。即雖前威德一章。若兼諸輪。一一標顯至靜寂滅等各有分齊。即總指二章也。今此但明已下。皆已釋了。疏初則下。

二釋結成相。經功用中疏淨心是圓覺等者淨者心本空寂爲靜故是體也。心本能知爲覺即當用也心通二言矣。萬物然者若云不知萬物皆是何因緣偏知雨滴一色耶。定不如此。但此經宗貴文何簡略故但舉雨滴。問從前既云衆生本具圓覺淨心如何不得知一切耶。故次答云。凡夫之類等。經徧修中疏三一如來下略銷文二。二一約所感勝緣佛出釋。萬行已圓者說修行文云方便隨順其數無量圓攝所歸當有三種據此即三觀便攝萬行故就此觀成之人便是親見如來應身也以見佛之益亦只是意在行圓

故疏又節下。二約自心本覺佛出釋。離念者。靜觀成。離麤重攀緣之念。幻觀成。離沈空滯寂及執著定相之念。中觀成。離對待分別之念。唯除本覺眞佛。更無餘念而可隱翳。故云出現於世。疏然前下。二廣釋義三。一指經總標。般涅槃者。般者入也。涅槃者寂滅也。（翻文釋義已在本章）疏實義下。二正釋義三。約實義言。實義者成佛及入涅槃。各有實義。成佛者。大經云。應知如來成等正覺。於一切義。無所觀察。又云。譬如虛空。一切世界。若成若壞。常無增減。諸佛菩提。亦復如是。若成正覺。不成正覺。亦無增減。涅槃者。大經又云。欲知如

來大涅槃者當須了知根本自性如眞如涅槃如來涅槃亦如是實際法界虛空一例眞如說文云如來不爲菩薩說諸如來究竟涅槃亦不爲彼示現其事何以故欲令見一切如來常住其前於一念中見過去未來一切諸佛色相圓滿皆如現在亦不起二不二想釋眞俗二諦皆以緣起之言標指者爲揀權教中一向凝寂空無之眞一向生滅動作之俗謂此眞是法性緣起之眞此俗是法性緣起之俗也言大經者華嚴也前後皆然無有少許處空無佛者非唯諸法中下至極微塵皆全有佛而十方虛空一一可容一塵之處亦

皆全有圓滿具足之身相也即生即滅者楞伽云初
生即有滅不爲愚者說四相同時即是論文前已引
釋常住世常涅槃者此與前異前云念念是刹那生
滅義但以相續不斷故云常有佛成正覺涅槃今是
凝然常住永離生滅之相故全異也言住世者此常
住覺照不離生滅法中也常涅槃者不同諸法滅也
疏對機下二約對機戀慕故等者文云譬如日出普
照世間於一切淨水器中影無不現普徧衆處而無
來往或一器破便不現影如前引釋疏對今下三結
會此經三觀成就離三種麤細之念故見佛現如水

離渾濁波騰等相故見日現疏然此下三釋成圓意各有證相者並如經所明徧修方契者及顯不徧修卽不契證也故前云此三皆是圓覺親近若得圓證卽成圓覺如前文者諸輪末文云若諸菩薩以圓覺慧圓合一切於諸性相無離覺性名爲圓修三種自性自性者稱體本來具也經隨便互修中疏文有四句一藉假入空二藉空入假三藉空假以成中四藉中以成空假此有二對其中義意扶持相成直見心源者空觀前對云諸法卽性故空後對云無別所現故空旣無別法所現方知卽性旣云卽性當知無別

故扶成也。假觀前對云不壞相故。假後對云但從性現故假。此亦相成可知。經偈諷中二。初諷道場中。初一偈期限。次三句行相。後二句誡邪。後諷加行中。初一偈別修。次二句徧修。後五句互修。並如文可知。第三流通分疏二。一大文下總明來意。於中從謂正宗下至有此分是躡前起後。從都無人傳至不擁不塞是解科名相文顯。疏文五下二科釋經文。二。一科分。此章既無偈諷。但長科五段耳。二隨釋。經問能詮中疏事須持教者。故律中世尊說過去六代如來中。有四佛結集經教。故佛法久住於世。二佛不結集經教。故

佛法速滅。貫穿者以經教貫穿法義義則不遺已如懸談引佛地論釋詑疏先須識名者如論語云。名不正則言不順。言不順則事不成。事不成則禮樂不興。禮樂不興則刑罰不中。疏十法行者具如大疏道場禮懺門中法供養處釋。今此疏文略義具。謂寫是書寫施是轉施等也。（餘謂聽聞。受持。披讀。諷誦。思惟。修習。其說釋即是前云開示也。）此十法行皆流布之相。故結云。如是分布等經標說護中疏一。說即是多。說者如說華嚴時具十種緣。謂一依時從無始際盡未來際。念念常說無間斷故。二依處徧法界中所有世界。彼無量世界。一一塵中皆有

毗盧遮那說華嚴故。三依主如前十方。一一世界。一切諸佛。皆同說故。故彼諸會。每說已。皆結通十方。一切世界故。十方佛來證。皆云。我等亦如是說。餘七不能具述。然雖一一徧一切時。一切處。佛佛同說。皆徧法界。爲門不同。亦無雜亂。廣如別卷疏。諸佛護持者只如諸部般若。多是天帝守護。法華是菩薩守護。華嚴及此經。是諸佛自護。良由根本法。是佛師故。疏諸教煥然者。諸教所說。一切染淨諸法。皆是圓覺妙心之中。派流生起。故達此法。則諸法皆通。若不了。下。節取意用大經之文。文云。不能了自心。云何知正道也。

故云眼目者，都結上義，以歸經文。經若名字中，疏非器不聞者，非揀之不爾，自是彼堅執不悟，不悟則但聞聲音語言，不聞法也。如日月不隔於盲人，雷霆不隔於聾者等。疏極證之處者，如懸談初泯絕果相成圓門中廣說此義。疏隨緣起妄者，既是在纏淨滌染顯故。唯云妄也。空不空等，亦如前說，此但列之，以釋經中差別之言耳。懸疏總科五名云，初圓照總持，二契經宗訣，三三昧根本，四寂滅眞常，佛常以寂滅為所依境界。五眞妄合分。疏依此名而持者，如云大方廣，便須心冥體性，普觀德相，善巧起用。餘例此知。又華嚴祖師藏和尚

所製受持大乘經敎儀式有五門。每門五義在別卷中。若以義求等者。觀彼處疏文。卽明經標行中。疏前云等者。皆是難解。謂既亦是衆生覺地。何唯佛境。無明等法。豈是佛境界。今云。下牒起難辭也。次下釋此意云。唯說無明。衆生等法。一一皆空。空故。徹其覺地。不同法相宗教。說爲定有。有則與佛永殊。故此名爲顯如來境也。華嚴信位等者。卽第二會十信法門中。問明品說所信之境有十門甚深。第一緣起甚深問答。心性是一。云何見有種種差別等。乃至第十佛境甚深問答。佛境界智。佛境界知等十義。謂智是諸佛

智用知即眾生心體。故此云智與知殊。皆佛境界。前已具釋。既於信位明之。即知緣起十門之法。本來甚深。皆是佛之境界。況此經所說染淨之法。皆依圓覺現起。豈非唯顯如來境界耶。經依修中。疏十法行者。謂修行之言。通於總別。別者。是十中修習一行。總者。書寫讀誦等。總是修行。故此當總也。疏必至佛地者。至所顯之處也。經法中。疏宗是頓者。始終依圓覺故。具漸門者。二執二空。五道五性。四位三觀。四相四病。三期三七。禮懺安居等也。遲速皆益者。謂已悟者。文性離而持法。未悟者。無離文而持義。是奉持之相也。

分上中下者。上謂通明觀行。中則別明三觀諸輪。下則道場加行。故云頓漸俱收。經喻中疏漸教乖頓者就彼宗中。若云初心卽是佛者。以爲驚異。初十信人尙不得錯呼爲十住。況云佛耶。諸皆類此。故云乖也。頓門必具漸者。雖云輪迴等。非作故無本性元無而乃說貪愛是輪迴根本。備述過患。勸令除斷。雖云衆生本來成佛。而乃廣說發心。發願勤修觀行等。故云必具。大經亦云。初發心時便成正覺。然後具說十住十行。次第修習。乃至妙覺經答功德疏二。一四答下。科分敍意。聞經配福。度人配智者。疏各隨科。便自釋

訖然二中從又聞者下重釋兩段前福後智之義也。後宿因中雙明福智者經自明言種諸福慧慧即智也。二依科隨釋經顯勝中疏如金剛者彼云若人滿三千大千世界七寶以用布施乃至若復有人於此經中受持乃至四句偈等為他人說其福勝彼然文例雖同優劣又異彼須受持方勝此但聞名已勝又彼兼為人說方勝此自信已勝問約彼經初校量之文即如上所說然彼向後復以多恆河中沙以計三千世界滿爾許世界七寶布施尚不及持說又以河沙身命布施亦不如持說豈不超過此一世界七寶

所校量耶。答。彼經次第斷二十七疑。故義理境界。轉轉增勝。上所引難之文是已斷至第七重受得報身。有取之疑。已悟報身無取。故功德超過多界七寶。及身命之施。今此但校量聞名。及一句義。都未校量證悟深妙之境。以深妙境。無有世法可校量故。故知所問。全非類也。盈剎者。滿世界也。爲漏果之資者。與有漏六道報應之果而作資緣。致令三界生死不絕。仍招第三生之重苦。故云爾也。慇本文云。能招漏果之資。文意不切。謂世珍是能招漏果是所招。句已圓矣。今更云之資。乃成資是所招義勢渾倒。今謂資是資

緣資助資助貪愛施心招於漏果即知資是能招故改云能爲漏果之資義意極相順也經度人校量疏二。二二以下顯意二釋文經舉劣中疏積德者且如勸得一人斷酒肉或持五戒福德尚多況八戒十戒乃至出家受具足戒其功已難可說況一百箇恆河一一河中所有沙沙細如麪以一沙計一人令爾許人皆得阿羅漢此之功德唯佛能算誰測邊際故云可知可知至極之多非謂知其數量經顯勝中疏空體不空者靈鑒不昧此則以空如來藏爲半偈二種皆具爲全偈也或無常眞常者悟一切法皆悉苦空

無常爲半偈。於空無常處見常住眞樂。本覺法身。方爲全也。故涅槃經羅刹說半偈云。諸行無常。是生滅法。後更說云。生滅滅已。寂滅爲樂。方爲全也。又能觀身不淨等四念處爲半。法身常樂爲全。若約當經。則幻身滅故。幻心亦滅。幻心滅故。幻塵亦滅。幻塵滅故。幻滅亦滅。總爲半偈也。幻滅滅故。非幻不滅。譬如磨鏡。垢盡明現。爲全偈也。問。若爾則此云分別半偈。同於小乘。或同大乘權教。如何功德如是難量。答。由先標圓覺爲宗。已破無明爲夢中人。於此性淨圓覺之中。方說無常等法。故先悟如來圓覺無垢。然後說無

始無明種種幻化皆生如來圓覺妙心。顯性之宗例皆如此。論中亦云依覺故迷。故雖半偈已逈超諸教之全。由斯功德。難可算計。經宿因返驗中疏二。一三以下。顯意。二釋文。經順明中。疏亦如金剛文勢者彼經云。如來滅後。後五百歲有持戒修福者。於此章句。能生信心。以此爲實。當知是人不於一佛二佛三四五佛而種善根。反顯以無量千萬佛所種諸善根。順明經答護持中。疏故經說者。淨名經也。樂生死。就著富樂。自恃强盛常樂勝他。是生死業也。著諸見者是邪智也。故引爲證。瓔珞經云。樂行勝負天魔行。樂見是非

外道行。經天王衆中。疏爲請主者。如懸談初門。引法華說。經鬼王衆中。疏一由旬者。舊譯云四十里。新譯云十六里。疏自惟下。大文第三。慶讚迴向三。一慶二一偈。昔言迷者。無明也。心海者。心是法。海是喻。對下句中生死波。生死是法。波是喻。謂風吹海而成波。無明迷心而成生死。故論云。如大海水因風波動。水相風相不相捨離。而水非動性。若風止滅。動相則滅。濕性不壞。如是衆生自性清淨心因無明風動。心與無明俱無形相。不相捨離。而心非動性。若無明滅。相續則滅。智性不壞。故若約楞伽經。即以風喻境界。文云。

藏識海常住。境界風所動。洪波鼓溟壑。無有斷絕期。論云無明。約因也。經云境界。約緣也。因緣具足。故令淨心動。成生死波浪也。漂沈者。人天爲漂。三塗爲沈。如人墮落漩渦水中。一沒至底。暫時漂至水面。而出水不得。又却沈下。一一配合可知。塵沙佛出者。從無始來諸佛慈悲。傷愍衆生。迷倒墮落。出現人間。相計其數。如抹世界爲塵之數。亦如恆河中所有沙。有如是等恆河。一一恆河所有細沙之數。恨我與佛無緣。佛出此世界。我生彼世界。佛出諸世界。我則生此世界。或佛出時。我在三塗。或北洲等。一切難處。我暫得

人身則佛及教法已滅設法未滅亦不聞不信不能發心猶如盲龜憧在海中求出不得海有浮木木中有孔可容龜身龜若得入其中漂至海岸即得出海然百千箇盲龜浮木無由相偶我如盲龜佛如浮木孔以不相遇于今凡夫法華涅槃皆有此喻所言佛出人中者病重之處則偏憂也六道之報多從閻浮人身造得發心修習三乘無漏之業亦在人身由人中分別强盛多思議故六天苦少八難緣隔堪受化者唯是人中疏何幸下二慶今所遇據所逢了教華嚴及諸圓頓顯性經論數部然今且正慶此經也千

重疑者余先於大小乘法相教中發心習學數年無量疑情求決不得後遇南宗禪門眞善知識於始終根本迷悟昇沉之道已絶其疑至於諸差別門心境本末修證行位無量義門及權實教猶未通決每因思惟觀照或因披尋諸經律論至相違之文屈曲之意迷疑之處智則結滯如水流之次風凍結氷則不能通流心情鬱怏亦如此也自習此教一一泮釋如氷在日中亦如湯沃霜雪故云類氷消也尋思等者反驗宿因若非累世遇諸善知識聞了義教熏習藏識豈得如今覩此妙典便能悟解耶豈一生二生三

四五生聞信便能悟入如此性相無礙眞妄融通凡聖交徹本末自在無雜無亂千門萬義一一成就無疑滯耶當知已於累世積集聞熏已於多生遇善知識方能通達如此甚深至教文乖意通等義門也實曾頻頻尋思此意或靜夜通宵或宴居終日或獨行盡於一程想像于懷感荷多生諸善知識開誘勸示而至於此又委細想得數生已前初遇善友之時必難信向種種堅執作種種非理之語騁能騁辯務在抵拒賴善友慈念覺悟恐涉毀教恐轉墜墮乃盡心竭力方便救濟如此數生方肯信受雖能信順又未

悟解復煩善友種種方便譬喻教令通會又經數生如此然雖隨言即解過後依前因循而已仍未解生難遭之想念念求學常只是費善友心力長時勸策方能漸進又經數生空好習學言教道理不能對境檢心不能覺察妄想折伏情念每聞善友說甚深意即歡喜聽受亦聞指著用心乖道處即不歡喜反疑善友或不憐念信任人言或有餘意如此種種障道門戶從初發心乃至今世委曲思惟想其流類種數千千萬萬事須一一蒙善友悲憐不捨百計千校漸漸誘引方得今生能超過爾許多障道關節數冒閑

暇之時幽靜之處因反思多生之事淚流至項心咽至胸往往微聲啼泣恨不便見多生善知識一一記得懇到禮謝種種報効因此便念念發願願來生一一刼得相逢兼得宿命智一一醒得一一竭盡身心供養報恩懇情如此不知所爲因略書示同流令知我前車已翻諸人後車當改轍耳疏上士下二讚哀末世者十二菩薩一一問中皆云願爲菩薩及末世衆生也始終者始謂文殊問本起因地終謂圓覺菩薩問三觀修證若對一類上根初一周說則淨慧章說凡聖因果之人隨順覺性之相便爲終也次第者

謂於了教發心直趣大乘之人。且合問最初。依何法發心以何爲本因故文殊依此而問故佛爲說圓覺淨心本有總持染淨諸法。是一切法之源。由無明故妄認此身心爲我故有輪轉。又無明本無亦無達悟之者。歸如來藏究竟圓滿。次既悟此境法爾合知依悟處修行之理然淨覺本具。無增無減無明本無無可除斷即不合修。若不修行。又常居幻化。修不修義言反意合固宜了之。故普賢依此而問佛說身心及修行智雖皆如幻不妨以幻智修幻身心身心盡時幻智亦滅覺性圓滿無生無滅次既悟此理法爾須

知修之方便。如何創意。如何運心。而得觀行成就。故普眼承此而問。佛說以正念離幻為前方便。止息諸緣。（奢摩他。此云止。）堅持禁戒。安處徒眾。宴坐靜室。恆常思惟。一一推斥。四大根識塵境。於中我執法執。皆無所有。即達二空。所顯眞性。又泯修悟之相。影像亦滅。覺心清淨。一切皆然。無自無他。平等不動。徧滿法界。於諸二境。無愛無憎。乃至眾生。本成佛道。次聞此說已。根稍劣者。法爾合疑。本來成道。何得現與佛殊。優劣天隔。故金剛藏菩薩知機。依此而問。佛說良由眾生輪迴之心。而觀圓覺。似有流轉。其實覺元不動。如舟行

故見兩岸移。其實岸本不移。旣通此疑。方知由輪迴之心。故見圓覺流轉。法爾合斷此心。次然此輪迴心及輪迴相。任運流注。蓋不由已。不知何法是輪迴根本。得如此不斷不絕。故彌勒依此而問。佛說貪愛爲本。故造業受報。相續無窮。設使依三乘教熏。若不除根本無明。終難入覺。次卽知斷除貪愛。起增上心發清淨願。住佛圓覺。求善知識。卽不墮邪見。則修眞止妄。理意周圓。法爾要知依此而修。旣從初心至於佛果。常依圓覺所作所爲。常須相應隨順圓覺。旣無別異。凡聖復有階差。如何差別位地皆順無差之覺哉。

淨慧依此而問、佛說十信、三賢。十地。佛果隨願覺性、各有行相、是則一期法義終始周圓、但衆生根性種種不同。或上中下。或起動止息。或宜任運而合道。或宜拘繫專注而證理。如一城四門。隨方各入。如何方便徧被諸機。故威德菩薩依此而問。佛說於諸修行。實無有二。隨順方便。其數無量。圓攝所歸。循性差別。當有三種。謂奢摩他等也。次既聞三觀。是別。對根宜趣入之門。法爾要知爲一人。總修三種。或三人。各修一般。或二或三。或單或複。故辯音起問。佛爲說二十五輪。一切皆許。次既知所修觀行門戶。法爾有人。自

覺依法修之心念不息觀行不成自疑覺性本淨此由迷倒故不相應今已頓悟又依趣入門戶修之如何不能證入故淨業起問佛說由無始我人眾生壽命等執習氣相續故不入覺非覺違拒諸能入者次既知我相潛伏難辨難除須依善友積習妙門發心勤斷法爾要知何等人是真正善友堪可依止又法爾合有一類人以發心勤修勤斷故或便種種造作務圖早證或怕生心為失一向任運或但止息妄念或欲滅除根境故普覺菩薩知之起問佛說依於明師除微細病之方法也次中根之類法門已周更有

一類至下根人。復有大志決欲求證之者。須有事法拘制。方能克志成功。故圓覺菩薩。依此意問。佛說三期道場。加功用行之法。及於三觀。或別修。或徧修。或更互試修。修之不得。文教禮懺等也。次正宗三類。一切圓足。法爾須知。護持修習。此言教之方法。令此教流通不絕。故賢善首起問。佛答經名。及說經護經之佛。校量持教功德。乃至諸天神擁衛。大眾奉行。故云次第也。諮詢者。卽佛讃文殊云。乃能爲諸菩薩。諮詢如來因地法行等也。能仁者。梵語釋迦。此云能仁也。應感者。菩薩衆請問。是能感。佛是所感。佛是能應諸

菩薩是所應稱心源者。圓覺妙心是諸法之源也。心即是源名爲心源。亦可心是能斷所斷染淨之心源。即覺性眞心。此則是心之源名爲心源。前持業釋。後依主釋。二意皆通。此經從首至末。所說一切種種差別法義。一一依於圓覺淨心而辨。故云稱也。本末無遮者。諸大乘或唯一向說空寂之理。眞如寂滅。無修無證無能無所。不可智知識識。言語道斷。心行處滅。是唯說本而遮末也。或一向說。一切衆生。無始已來。皆依八識。展轉熏習變起染淨一切諸法。有情無情無明故。起惑造業。受報無窮。若不遇佛。定是凡夫。無

由成等正覺。若遇佛教發心生信修六度萬行。或二乘行。展轉趣入。各依自乘經三生六十劫等。或三祇劫。方始成佛。此唯說末而遮本也。今經具足明了。顯示本末無上法王。有大圓覺。又無明本無。又知無者亦如空華。如來藏中。無起滅知見。乃至妙圓覺心本無菩提。及與涅槃。亦無成佛及不成佛。無妄輪迴。及非輪迴。如是類例。不可具陳。皆是本也。又種種迷倒行相。種種修行行相。位地階級。觀行差別。道場法則如是類例。亦難具引。皆是末也。所說末。皆是卽本之末。末皆是卽末之本。末會遮本。說本未會遮末。故云本

末無遮。無遮之言。是金剛藏請云。惟願不捨無遮大慈。爲諸菩薩開秘密藏。如設大齋遠近僧尼。來卽供養。更無遮障。乃至行者童子。貧病之人。一切不障名無遮齋。今經亦爾。諸大菩薩。地上地前。乃至末世。或初心門戶。或修之意旨深淺。皆被。如大海水。不讓小流。修羅蚊虻飮皆充滿。故曰無遮也。頓者。是化儀之頓也。謂若且說泯迹離相。亦不名頓。故法鼓經云。一切空經。是有餘說。說理未盡。故。又中論云。空是大乘之初門故。若且說事相行位。亦非爲頓。未窮眞源故。今經本末俱說。相卽無礙。故云頓演說也。疏已採下。

三迴向羣詮者諸經律諸論疏諸雜要妙祕訣等也
扣眞寂者反自觀心照理依於悟處見處而述此疏
此中有二意。一以採羣詮故不同一類禪宗但約心
述理不勘契聖敎爲定量。二以扣寂故不同一類聽
學文疏之人。但摶附舊語抄集疏論改頭易尾便稱
我製造章疏。今乃以聖敎爲明鏡照見自心以自心
爲智燈照經幽旨。故云採詮扣寂等也。扣寂之言即
子書云。扣寂寞以求意也。隨應聖旨者雖徧覽羣敎
而不盡用。亦不揀自己熟處即用。但以聖人說此經
時意旨相應即用。故云隨應聖旨也。斯文者此經也。

迴功德向衆生者。然所迴向處。具有其三。謂衆生菩提實際。今以經意。門門皆在末世衆生。故順經標生也。又修大乘人。有大悲增者。有大智增者。餘以情性鈍弱。多慜下流。故迴功德向衆生。向入光藏。光藏即實際也。唯闕菩提之言。含在入字中。能入是智。故當菩提矣。

圓覺經略疏之鈔卷第二十五

圓覺經畧疏之鈔功德芳名

宏源師二十四元　同向開堂大霖師早生上品

覺明師壹百零一元　願現在身中三昧早成慧

解妙圓覺心明徹　三寶弟子李志翔　李志熙

李秋蟾　李九榮　李慧仁　李慧心　李慧純

李慧玲　李慧福　李慧順　李丁氏　李郃氏

李同蓮　李陳氏　李淨謙　沈慧本　劉慧囊

方慧清　盧淨如　共出月願洋貳百六十元

又錢十千文　願現在者福壽綿長有求皆遂過

去者超生安養聞法證眞　淨因蓮社四元

蓮度寶德師二元　方成師一元　印成師一元

日輝師一元　淨心師一元　慧量師一元

定香庵一元　昌林師四角　嚴清師一元

天慧覺清師共一元　達如師十角　蓮脉師一元

中靈師五角　能禪師五角　本超師二元

李慧仁心慧純福各二元　李慧玲順各四元

李性悅一元　吳性慧一元　楊性智一元

麗雲師一元　印成師二元　本蓮超共二元

覺圓師一元　圓覺師一元　淨仁師二元

仁義師四百文　靈珠師二元　本明師三元

同福菴四元　隆興沙彌四角　郭慧馨二元
方慧倩四元　劉慧囊四元　徐慧導四元
何淨道一元　葛雲程一元　李秋蟾二元
沈慧信願各一元　李慧聖一元　王慧妙二元
沈果慧一元　王爾高一元　劉性修一元
丁正見四百文　劉慧碩二元　王立行一元
李性修一元　劉慧一一元　張慧蓮華共一元
李慧琦二元
共收大洋四百七十二元　小洋二元八角
又收錢拾千零八百文

總共連圈計字弍拾三萬弍千四百六十八個

計刻資洋四百三十元二角

板架五張計洋八元　書籤五条錢五百文

除支仍餘洋三十四元　小洋二元六角

又餘錢拾千三百文

印書五十五部送訖

宣統三年臘月佛成道日刻成　揚州藏經院存板